

# 1 ТИМОФЕЮ

## ГЛАВА 1

**1 Шауля**, Павла (Деят. 13:9 и ком.). **Посланника**, или «апостола» (см. ком. к Мат. 10:2-4).

Греческое слово *сотер* можно перевести как «избавитель» (др.-евр. *гоэль*) или «спаситель» (др.-евр. *мошиа*). В седьмом благословении молитвы *Амида* Бог также назван избавителем:

Взгляни на страдания наши, и заступись за нас, и освободи нас в скором времени ради имени Своего; ведь Ты великий избавитель. Благословен Ты, Господь, избавитель Израиля!

В первом благословении *Амиды* говорится о том, что Бог пошлет «избавителя» (*гоэль*) в будущем, при этом Сам Бог назван «спасителем» (*мошиа*):

Благословен Ты... Бог... помнящий добрые дела отцов, и по любви Своей посылающий избавителя [*гоэль*/ *сыновьям их сыновей ради имени Своего!* Царь, помощник, спаситель [*мошиа*/ и защитник! Благословен Ты, Господь, защитник Авраама.

Помимо Лук. 1:47 и Йег. 25, где Бог восхваляется языком *Танаха*, только в этой книге (здесь, в 2:3, 4:10) и в послании к Титу слово *сотер* используется по отношению к Богу Отцу. В других местах Нового Завета оно относится к Иешуа, избавителю, которого Бог послал сыновьям сыновей Патриархов. Больше о слове *сотер* см. в ком. к Лук. 2:11.

2 Тимофею. См. ком. к Фил. 1:1.

**За Направляясь в Македонию.** Это путешествие Шауля не описано в Книге Деяний. Возможно, после своего освобождения из римской

тюрьмы, где он находился некоторое время (28-я глава Книги Деяний), Шауль имел возможность посетить общины, основанные им в Филиппах, Фессалонике и Верии (Деят. 16-17).

**36—4** Тимофей должен был приказать **определенным людям прекратить учить чуждой доктрине**, вероятно, содержавшей как еврейские, так и прегностические элементы (о гностиках см. ком. к Еф. 1:23 и Кол. 1:19; о том, как язычники искажали еврейские обычаи, см. Кол. 2:16-23 и ком.). Эта доктрина не делала упор на обрезании, как это было в Галатии, и не заключалась в неправильном понимании природы Мессии, как в Колоссах, но уделяла слишком большое внимание **мифам** (которые в 4:7 названы «нечестивыми *бабемейс*», а в 6:20 «пустыми разговорами») и **бесконечным родословным**. Точное содержание этого еретического учения нам не совсем ясно, но его результат налицо: люди начинают «специализироваться по второстепенным предметам» и строить **отвлеченные догадки** относительно не столь важных или вовсе неуместных вопросов (ср. 6:4) **вместо того, чтобы исполнять Божий труд, для которого требуется** не бесполезная информация, но неизменное **доверие** Богу и Его Мессии, Иешуа.

Обычно под «мифами и бесконечными родословными» понимаются генеалогии Патриархов, разработанные в *мидрашах*, подобные тем, которые можно обнаружить в Книге Юбилеев, написанной неким фарисеем около 125 г. до н. э. С моей точки зрения, здесь также подразумевается разновидность ереси, распространившейся в Галатии, которая не требовала от язычников обрезания, но придавала особую духовную ценность родственным узам с еврейским народом.

Если руководители движения были еврейскими верующими, то они попали в заблуждение и следовали тому же образцу неоправданной гордости, который ранее мы видели в противниках Иоханана Погружающего (Мат. 3:9), Иешуа (Ин. 8:39) и Шауля (2 Кор. 11:22, Фил. 3:5-6). Кроме того, они отвергали учение Шауля о том, что верующие неевреи уже являются детьми Авраама благодаря доверию Богу (2<sup>4</sup>; Рим. 4:11 — 12, 16, Гал. 3:29), и потому нет необходимости в том, чтобы их родословное дерево обязательно включало евреев.

Однако подобное движение могло начаться и среди неевреев, в таком случае их мотивация должна была немного отличаться. Мне доводится встречать немало христиан-неевреев, которые просто одержимы идеей обнаружить и доказать свои еврейские корни. Я не говорю о тех людях, которые, сообщив мне о своей прабабке-еврейке, просто хотят, чтобы я знал, что у нас есть что-то общее. Я говорю о людях, которые смогли убедить даже самих себя в том, что они евреи, не имея при этом никаких доказательств, но заявляя об «особом откровении от Бога». Крайним случаем, о котором я могу засвидетельствовать лично, была церковь, состоявшая из тысячи членов, все из которых были неевреями, при этом пастор и некоторые дьяконы утверждали, что они

«услышали от Бога» о своем еврействе, в том числе и о том, к какому колену они принадлежат (больше об этом см. ком. Отк. 2:9).

Этот современный феномен, по-моему, можно объяснить как своего рода компенсацию за чувство вины в связи с церковным антисемитизмом, как проявление внутреннего конфликта личности с собственным антисемитизмом, либо же как зависть в связи с тем духовным преимуществом, которым якобы обладают евреи. Во времена Шауля мотивацией, скорее всего, служил тот факт, что язычник не чувствовал себя полноценным членом Божьего избранного народа, если не мог доказать, что в его жилах течет хотя бы немного «еврейской крови».

В современном варианте уделять много **внимания мифам и строить отвлеченные догадки вместо того, чтобы исполнять Божий труд** означает сосредоточить все свои мысли на грядущих событиях, на Судном дне, вместо того, чтобы здесь и сейчас совершать добрые дела.

5-7 Шауль развивает мысли, высказанные в ст. 36-4. **Цель этого наставления Тимофею в том, чтобы поощрять любовь** (важнейшую заповедь, Мар. 12:28-32, Рим. 13:8-10, 1 Коринфянам 13), которая включает в себя три составляющие: чистое сердце, добрую совесть и искреннюю веру. Некоторые люди, желавшие стать **учителями Торы**, не ставили своей целью любовь. **Оступившись, они пустились в бессмысленные рассуждения**, совершенно не понимая, о чем говорят.

Мессианские евреи должны прислушаться к тому, что говорит стих 7. Мессианский еврей, посещающий церковь, состоящую преимущественно из неевреев, может стать объектом повышенного внимания потому, что его считают либо «живым свидетельством того, что Бог не покинул с Израилем» (Римлянам 11), либо своего рода «талисманом». Однако ему следует быть осторожным в том случае, если ему предложат учить в церкви об иудаизме, если только он не сведущ в вопросах еврейской традиции и не знаком с историей взаимоотношений между Церковью и еврейским народом. «Не многие из вас должны становиться учителями, братья мои, поскольку, как вы знаете, нас», учителей, «будут судить по более строгим критериям» (Як. 3:1).

С другой стороны, учителя традиционного иудаизма часто ничего не знают о самом известном в истории еврее, Мессии Йешуа, и о том воздействии, которое он оказал на *Тору*. Только представьте, насколько несовершенными будут лекции психолога, не знающего о Фрейде, или профессора физики, не слышавшего об Эйнштейне. Наступит тот день, когда и мессианский иудаизм воспитает компетентных учителей *Торы*.

В связи с этим у кого-то может возникнуть вопрос: если Шауль обращается к общине, состоящей преимущественно из неевреев, почему использованное им греческое слово *номос* следует понимать именно как *Тору*, а не закон в общем? Мой ответ будет таким: образ мышления Шауля был еврейским, и он считал *Тору*, по крайней мере, в наиболее широком понимании этого олова как учения Бога и Его способа органи-

зации вселенной (см. ком. к Мат. 5:17), неотъемлемым элементом Евангелия и для евреев, и для неевреев. Требования *Торы* по отношению к неевреям отличны от тех, что предусмотрены для евреев (Деят. 15 и ком.), однако Шауль учил верующих неевреев правильно понимать и свободно оперировать еврейской концепцией *Торы*, так же, как он учил их понимать и использовать еврейскую концепцию Мессии и Бога. Впоследствии учение Церкви принизило значение *Торы*, однако Новый Завет этого не делает. Больше об этом см. в моей книге «Мессиянский еврейский манифест», глава V («Тора»).

8 Неправильное толкование *Торы* выливается в следующие ошибочные учения:

- (1) Неевреи обязаны соблюдать те аспекты *Торы*, которые предназначены только для евреев (Деят. 15, 21; Гал. 2:11-6:16; Кол. 2:16-23)
- (2) Обладание *Торой* является гарантией индивидуального спасения (Рим. 2:17-3:31, 8:3; Ме. 7:11-19)
- (3) Человеческие традиции, которые возводятся в ранг *Торы*, более авторитетны, чем само Божье Слово (Мат. 15:1-20, Мар. 7:1-23)
- (4) Преуменьшение того вклада, который вносит в понимание *Торы* Новый Завет (Мат. 5:17-20, Ме. 8:6)
- (5) Использование *Торы*, чтобы уводить людей от Иешуа, вместо того, чтобы указывать на него, в чем и состоит цель *Торы* (Рим. 10:4)
- (6) Использование *Торы* в качестве основания для хвастовства (Рим. 3:27-31)
- (7) Превращение *Торы* в законническую систему (Рим. 3:19-26; Гал. 2:16,3:23)

(См. примечания к указанным отрывкам.) Правильное применение *Торы*, как это предусмотрено ею самой, — это созидание еврейского сообщества, вера в Иешуа и святая жизнь.

**Как это предусмотрено самой *Торой*.** Это выражение является переводом греческого *νομимос* — «законным образом», «в соответствии с законом», «по закону». Поскольку здесь слово *номос* означает *Тору* (ст. 7), смысл выражения «законным образом» должен определяться словом «*Тора*», отсюда мой перевод.

9 Перевод Синодальной Библии гласит: «зная, что закон положен не для праведника, но для беззаконных». У читателей может сложиться впечатление, что праведным людям не нужно изучать *Тору* или соблюдать ее предписания, а это противоречит истине и цели Шауля в данном стихе. В некоторых английских переводах говорится: «законы не были сформулированы для добропорядочных людей» (Jerusalem Bible, NIV и др.), что также не отражает смысл, так как греческое *номос* означает здесь не «закон» в широком смысле, а *Тору* (ком к ст. 7). Хотя Шауль действительно переключается с одного значения слова *номос* на другое (как в Рим. 7:21 и в некоторых местах Послания к Галатам), в настоя-

щем стихе он употребляет греческое слово *δικαιος*, которое является для него специальным термином, переведенным мною как «не для того, кто праведен в глазах Бога». *Дикайос* подразумевает не просто хорошего человека, но того, кто посвятил себя Иешуа и кого Бог в результате этого признает невиновным (см. ком. к Гал. 2:16а; также Рим. 1:17, 5:19, 8:1-4; Гал. 3:11; Ме. 12:23).

В Псалме 36:30-31 сказано:

Уста праведника изрекают премудрость, и язык его произносит правду. *Тора* Бога его в сердце у него.

Потому только в некоторых своих аспектах *Тора* не предназначена для того, кто праведен в глазах Бога. В том, что касается предписания наказания и осуждения за грехи, обличения людей в их греховности и виновности перед Богом, в том, что помогает людям отказаться от самодовольства и стать на путь доверия Мессии Иешуа (Рим. 2:12, 7:7-25, 9:30-10:4; Гал. 3:17-25 и примечания к данным отрывкам), *Тора* предназначена для тех, кто не прислушивается к тем аспектам *Торы*, которые предусмотрены для праведников.

**Тех, кто не прислушивается к *Торе*** — греческое *аномойс* (см. ком. ко 2 Фес. 2:3). Шаулю нравится постоянно обыгрывать одно и то же слово в коротком отрывке. В стихах 7-9 он использует слово *номос* или его производные пять раз. Как и в случае с *номимос* в ст. 8, конкретное значение слово управляется контекстом, в котором *номос* означает «*Тора*», поэтому перевести *аномойс* как «беззаконные» — значит передать только часть смысла. В 1 Кор. 9:21 *аномойс* переведено как «вне рамок *Торы*» и относится к определенной группе неевреев (см. примечание там). Здесь это же понятие, скорее всего, включает и евреев, которые живут так, словно *Горы* не существует.

Люди, которые не прислушиваются к *Торе*, будьте язычники, живущие вне ее рамок, или евреи, находящиеся в рамках *Торы*, являются нечестивыми и грешными, порочными и любящими мирские блага (ср. Рим. 7:7-8:13, Гал. 5:13-26), поскольку они не доверяют Богу и по-прежнему находятся во власти старого естества. Такое состояние становится источником всевозможных пороков, подобных тем, что перечислены здесь; ср. Мар. 7:20-22; Рим. 1:28-32; 1 Кор. 5:9-11, 6:9-10; 2Кор. 12:20-21; Гал. 5:19-21.

**10** Для сексуально безнравственных людей — блудящих или вступающих в гомосексуальные связи. См. ком. к Рим. 1:24-28.

**13а** Факты из прежней жизни Шауля, когда он преследовал Божью Мессианскую Общину, документально подтверждены в Деят. 7:58; 8:1-3;

9:1-2, 13-14; 22:4-5, 19-20; 26:9-12; 1 Кор. 15:9; Гал. 1:13, 23; Фил. 3:6.

**136—16 Мне была оказана милость, так как я действовал в неверии и не понимал, что делал.** Ср. Лук. 23:34: «Иешуа сказал: „Отец,

, прости их; они не понимают, что делают"»; подобными словами Кефа обратился к своим братьям-евреям в Деят. 3:17. В то время как некоторые традиционные евреи относятся к мессианским евреям довольно терпимо, другие противостоят им в неверии, не понимая, что делают. Им кажется, что, противясь мессианскому иудаизму, они тем самым служат Богу (ср. Ин. 16:2). Они многого себя лишают, пренебрегая Иешуа. Однако Бог многомилостив. В душе каждого есть спокойный и тихий уголок, куда Бог может добраться, минуя шум и ярость, бушующие в нас. Так же, как **благодать нашего Господа переполнила Шауля**, который говорит о себе как о первом из грешников, прощение и милость могут преисполнить любого. На самом деле, Шауль знал, что он послужит примером для тех, кто **впоследствии поверит** в Иешуа.

**17** Стих перечисляет качества Бога и по строению напоминает еврейские благословения и гимны (ср. 2 Кор. 1:3-4 и ком.).

**Царю вечному**, буквально «Царю веков», эквивалент еврейского выражения *Мелех-гаолам*, используемого во многих еврейских благословениях, которое обычно переводится как «Царь вселенной», но может также означать «Царь вечности».

**Невидимому.** «Никто и никогда не видел Бога» (Ин. 1:18); при этом «Тот, кто видел меня, видел и Отца» (Ин. 14:9). Антиномия: оба утверждения истинны.

**Единственному Богу.** Ниже, в 2:5 Шауль цитирует *Шма* (Второзаконие 6:4).

*Амен.* См. ком. к Рим. 9:5.

**18—19 Пророчествами.** См. 1 Кор. 12:10, 14:1-6. Данные пророчества касались Тимофея (см. 4:14) и должны были придать ему сил, чтобы он **сражался как следует** против ложного учения, как это делал и сам Шауль (2 Тим. 4:7). Необходимым оружием для подобного сражения являются доверие и добрая совесть; они важнее здравых доктрин, так как имеют отношение не только к разуму, но к сердцу и духу.

**20 Гимней** — тот самый, который считал, что воскресение уже произошло (2 Тим. 2:17-18; ср. 2 Фес. 2:3); **Александр**, скорее всего, был ремесленником, который противостоял Шаулю и причинил ему немалый вред (2 Тим. 4:14-15), вряд ли это мессианский еврей из Эфеса, описанный в Деят. 19:33.

Шауль **отдал их в руки Противника** (то есть Сатана; см. ком. к Мат. 4:1), не только для наказания, но и для того, **чтобы они научились не богохульствовать.** Сатан, таким образом, — это не некая

независимая личность, противостоящая Богу, а Его слуга, и его суровые методы способны содействовать воспитанию Божьего народа, как в 1 Кор. 5:5 и ком. (Греческое *пайдетосин* «скорее отражает идею сурового наказания, нежели наставления», Дж. Келли, «Пасторские послания», с. 59; ср. *педагогос* в Гал. 3:24 и ком.)

## ГЛАВА 2

**1-4** Шауль, который не был пассивным и эгоистичным человеком, не просит **возносить молитвы** ради нас самих, чтобы мы жили **в мире и спокойствии**, но просит молиться за избавление **всех людей** (ст. 4), **в том числе** за правительство и **за всех тех, кто наделен властью**.

И просите мира для того города, в который Я изгнал вас [Вавилон], и молитесь за него Господу, ибо при его благополучии и вы будете благополучны. (Иеремия 29:7)

Раби Ханина, заместитель *когена гадоля*, сказал: «Молись о благополучии верховной власти; ведь если бы не страх перед ней, люди бы живьем проглатывали друг друга». (ЭДишна, Авот 3:2)

В литургии реформистского иудаизма, используемой в Соединенных Штатах, содержится следующая молитва (вместо традиционной молитвы *Сим шалом*, о которой см. ком. к Гал. 6:16):

Даруй нам мир, Твой драгоценнейший дар, о, вечный источник мира, и позволь Израилю стать посланником мира ко всем народам земли. Благослови нашу страну, чтобы навечно она была оплотом мира и защитником его на совете народов. Да будет довольство царствовать в пределах его, здоровье и счастье в домах его. Укрепи узы дружбы и общения между жителями нашей земли. Насади добродетель в каждой душе, и пусть любовь Твоего имени освящает каждый дом и каждое сердце. Будь прославлен, о, Господь, дарующий мир. (*Union Prayer Book I, I Cincinnati: I Central Conference of American Rabbis, 1972, p. 140*)

Ср. также Рим. 13:1-7. О выражении «**Бога, нашего избавителя**» см. **ком. к 1:1**.

4 «Разве Я хочу смерти нечестивого, — говорит Господь Бог, — а не того, чтобы он обратился от путей своих и жив был?» (Иезекииль 18:23).

**5а** Тема спасения язычников наряду с евреями рассматривается в большинстве писем Шауля. См. ком. к Рим. 3:29-30, где Шауль, как и здесь, беря за основу *Шма*, учит о том, что язычники и евреи равноправно участвуют в спасении через доверие единому Богу и Его Мессии.

**5б—6а** **Есть лишь один Посредник между Богом и человечеством, Мессия Иешуа, который, сам будучи человеком...** Эта идея отвергается традиционными евреями, которые настаивают на том, что между Богом и человечеством не нужен никакой посредник-человек. Те, кто придерживаются теории двух заветов, о которой шла речь в ком. к Ин. 14:6 (там, где Иешуа сказал: «Никто не приходит к Отцу не через меня»), могут предложить такую версию: евреи приходят к Богу безо всякого посредника, но для язычников роль посредника играет Иисус. Другие, принимая как должное тот факт, что сама идея посредника в принципе нееврейская, полагают, что Шауль заимствовал ее из гностицизма (см. ком. к Деят. 8:10 и Кол. 1:19), чтобы сделать свое Евангелие более удобоваримым для язычников.

Хотя гностицизм действительно утверждает, что различные существа могут быть посредниками между Богом и человеком, концепция посредника не только является еврейской, но и неотделима от истории Израиля, записанной в *Танахе*. Несмотря на то, что, согласно еврейской традиции, ангелы играли посредническую роль при даровании *Торы* на горе Синай (Деят. 7:53 и ком.), прообразом Иешуа, который стал посредником Нового Договора (Мат. 26:28; 1 Кор. 11:25; Мк. 8:6, 9:15, 12:24), был Моисей, который назван посредником *Торы* не только в Гал. 3:19 и ком., но и в следующем отрывке (Мидраш Рабба, IV в.):

Раби Йицхак сказал: Наши раввины учили, что если бочка разбивается [до того, как она доставлена покупателю], посредник отвечает за ущерб. Бог сказал Моисею: «Ты был посредником между Мной и Моими детьми; ты разбил Скрижали [*Торы*, Исход 32:19], потому обязан заменить их новыми». Откуда мы знаем это? Потому что написано: «Высеки себе две скрижали каменные, точно как прежние...» [Исход 34:1]. (Второзаконие Рабба 3:12)

Мидраш, составленный в IX веке, гласит:

Прежде чем Израиль согрешил, что Писание говорит о них? «На глазах у всего Израиля слава Господа явилась словно огонь пожирающий на вершине горы» (Исход 24:17). Согласно словам раби Абы бар-Каганы, выражение «огонь пожирающий» означает, что семь сфер огня, казалось, пожирала друг друга на вершине горы. А Израиль смотрел и не чув-

ствовал страха или ужаса. Однако после того, как они согрешили, они не могли даже взглянуть на лицо посредника Бога [что мы узнаем из Книги Исход 34:29-35]. (Песикта Раббати 15:3)

В примечании к своему переводу Песикты Раббати Уильям Брауд связывает слово «посредник» (др.-евр. *сарсур*) с Книгой Второзакония 5:5, где Моисей говорит о себе: «Я стоял между вами и *Адоном*, чтобы пересказывать вам слова *Адоны*, ибо вы боялись огня и не поднимались на гору». Если это не посредничество, то что же?

Наряду с Моисеем роль посредников исполняли *коганим*, которые приносили жертвы Богу от имени народа. Пророки были посредниками, которые передавали народу слова Бога. Цари Израиля, правившие народом от лица Бога и являвшиеся представителями народа перед Богом, исполняли посредническую функцию в более ограниченном смысле. Таким образом, посредничество людей между Богом и Израилем является не только еврейской концепцией, но и нормой в *Танахе*.

При этом ничто из вышесказанного не делает Бога «недоступным». Очевидно, те, кто возражают против концепции Мессии как посредника между Богом и человечеством и считают ее нееврейской, хотя бы показать, что еврею не нужно «использовать связи» для того, чтобы пробиться к Богу. Согласен! Нет никаких гностических «эонов» или уровней доступа; для того, чтобы приблизиться к Богу, человеку не нужно посредничество святых, священников, церковной иерархии или раввинов. Бог близок ко всякому, кто призывает Его.

Тем не менее, есть **лишь один Посредник. К Богу следует обращаться через Иешуа. Только тогда можно** быть уверенным в том, что Бог рядом и слышит наши молитвы. Почему именно Иешуа? Потому что, с одной стороны, он, **сам будучи человеком, «близок» человечеству в целом; при этом, обладая также** божественной природой, он особым образом «приближен» к Отцу. «Никто никогда не видел Бога; но единственный и неповторимый Сын (Иешуа), тождественный Богу и находящийся рядом с Отцом — он помог постичь Его» (Ин. 1:18). Он и Отец одно (Ин. 10:31), в нем обитает полнота сущности Бога (Кол. 2:9), прямо сейчас он находится «по правую руку от Бога» и ходатайствует о своем народе (Ме. 7:25-8:2).

Существует, по меньшей мере, пять причин, по которым Иешуа может исполнять посредническую функцию от лица всего человечества, как евреев, так и неевреев. Помимо того, что он (1) пророк, (2) священник, (3) царь и (4) посредник нового договора с Израилем, он также (5) предложил себя в качестве **выкупа за всех**, о чем он говорил сам (Мар. 10:45), чтобы убрать то разделение, которое мы, люди, создали между собой и Богом по причине собственных грехов. Это то разделение, о котором говорится в Книге Исаии 59:1-2:

Вот, не коротка рука *Адоная*, чтобы спасти, и не туго ухо Его, чтобы слышать. Ибо лишь грехи ваши произвели разделение между вами и Богом вашим, и проступки ваши закрыли лицо Его, чтобы не слышать.

Посредники облегчают нам нашу задачу. Поскольку Иешуа безгрешен, так что отрывок из Книги Исаяи не имеет к нему такого же отношения, как к нам, он облегчает нам доступ в присутствие Бога. Мы можем приблизиться к Богу, потому что Он принимает нас так, словно мы не согрешили, если только мы доверяем Иешуа, который искупил нас. Все остальные посредники были «прообразами», указывавшими на него.

**6б Засвидетельствовал о Божьем замысле**, который заключался в избавлении всего человечества (ст. 4). **В нужное время**, то есть в наиболее подходящий исторический момент. Ср. Гал. 4:4.

7 До настоящего момента я отстаивал идею о том, что евреи наравне с язычниками входят в число всех тех, для которых Мессия стал «посредником» и «отдал себя в качестве выкупа» (ком. к ст. 5-6). Однако цель самого Шауля была противоположной: никто не сомневался, что Мессия Иешуа был посредником для евреев; напротив, некоторые оспаривали право Шауля быть **учителем *гоим***, **вестником** Доброй Вести о том, что «Божий замысел» (ст. 6) подразумевал и избавление неевреев.

Шауль был **поставлен вестником и посланником** Иешуа, получив свое назначение свыше (Деят. 9:15, 13:47, 22:21). Ему нередко приходится отстаивать свои полномочия, особенно в Послании к Галатам (см. ком. к Гал. 1:1).

**Говорю истину, не лгу!** Ср. похожие протесты в Рим. 9:1, 2 Кор. 11:31, Гал. 1:20. Суть замечания в том, что в отличие от тех, кто распространяет мифы и родословные (1:4), он является **верным и правдивым** учителем язычников.

8-10 Советы по поводу того, как вести себя во время публичной молитвы (ср. 1 Кор. 14:34-35 и ком.), обращенные к мужчинам и женщинам (или «женам», см. ком. к 3:11). Так же, как и в Еф. 5:22-25 и ком., Шауль избирает проблемные сферы для обоих полов. Мужчинам следует избегать лицемерия (при котором **руки** их совершают противоположное святым словам) и враждебности (несоответствие между тем, как руки поднимаются в молитве и в гневе, подобно несоответствию между тем, как из одних уст исходят благословения и проклятия, Яак. 3:9-11); молитвы с воздетыми руками можно найти и в *Танахе* (Псалмы 62:5, 133:2). Женщины смогут молиться лучше, если займут свои мысли добрыми делами, а не тем, как они выглядят (во многом похожее учение можно найти в 1 Кор. 11:3-16 и ком и в 1 Кеф. 3:1-6 и ком.).

**Подобно этому, женщины, когда молятся.** Последние три слова являются переводом греческого *просевхесфай* («молиться»), хотя термин появляется только в ст. 8, а в 9-м не повторяется. Большинство толкует этот стих так, что Шауль позволяет молиться только мужчинам, а женщинам дает наставления лишь в связи с одеждой. Однако подобное толкование противоречит учению Шауля в 1 Кор. 11:5. Хотя синагогальная молитва является обязанностью мужчин, а не женщин (ком. к Гал. 3:28, 1 Кор. 14:34-35), молчание, которое предписывается женщине в ст. 11, относится не к молитве, а к особому рода учению.

**11-12** Греческое *манфането* не означает учиться в современном смысле этого слова, то есть усваивать определенную информацию, но имеет отношение к слову *мафетес* — ученик, последователь. Таким образом, контекстом здесь является модель ученичества, которая существовала в иудаизме и пример которой мы видим в Иешуа и его *талмидим* (о слове см. ком. к Мат. 5:1). Ортодоксальные евреи используют слово «учиться», когда говорят об изучении *Торы*, которое направлено не только на приобретение знаний, но на приближение к святости. Это примерно тот смысл, который следует вкладывать в слово «учиться» в данном случае.

Тот, кто учит других, несет ответственность за их духовную жизнь и рост; женщины не могут нести такого рода ответственность за мужчин. Тем не менее, Тимофей должен проследить, чтобы женщины учились **в мире** (греческое *эсухиа* — «молчание», «спокойствие»), чтобы их никто не беспокоил. Смысл не в том, чтобы женщины «молчали», как написано в большинстве переводов, но чтобы они были сдержанны, спокойны; ср. Деят. 22:2 и 2 Фес. 3:12, где это же слово переводится как «успокоиться». С другой стороны, в 1 Кор. 14:34-35 Шауль действительно говорит о том, что женщины не должны разговаривать во время общинных собраний. Хотя женщины могут учиться наравне с мужчинами, Шауль не позволяет женщине **учить мужчину** (то есть делать его своим учеником, последователем) **или иметь над ним власть** как учитель. Однако в хорошо организованных общинах (требования к лидерам являются темой следующей главы) женщины могут иметь достаточно большие полномочия и ответственность, в том числе обучать женщин и преподавать определенный материал мужчинам. Сам Шауль приводит множество примеров, среди которых можно остановиться хотя бы на трех: Лидия, женщина, занимавшаяся торговлей, которая открыла для него двери своего дома (Деят. 16:14, 40), Прискилла, учившая Аполлоса (Деят. 18:26), и Фива, занимавшая руководящий пост (Рим. 16:1, см. также ком. к 3:11 ниже).

**13-15** Здесь приводятся две причины, по которым женщина не может быть учителем мужчины. Первая: Адам был сотворен первым (ср. 1 Кор. 11:8-9), вторая — та легкость, с которой Ева поддавалась обману.

Шауль не говорит, что Ева согрешила, но отвечает, что она **оказалась причастна ко греху (букв, «оказалась в грехе»)**, из чего я делаю вывод, что она оказалась замешанной в грехе Адама. В Рим. 5:12-21 Шауль учит, что именно Адам согрешил, нарушив прямое повеление Бога, обращенное к нему (Бытие 2:17, 3:1—7), и потому он несет главную ответственность за «грехопадение», то есть за появление греха в жизни человека. Хотя в апокрифической литературе можно обнаружить следующий стих: «Грех начался с женщины, и из-за нее все мы должны умереть» (Сирах 25:24), Новый Завет предлагает иную картину. Не Ева согрешила, а Адам, так как именно он ослушался повеления Бога. Ева, скорее, была обманута (2 Кор. 11:3) — когда змей ввел ее в заблуждение, она **оказалась причастна ко греху** Адама.

Шауль полагает, что различие между теми функциями, которые должны исполнять мужчина и женщина, коренится в замысле Бога. Верующий человек способен принять это различие и не увидеть в нем никакого унижения для женщины. Кроме того, в том, что касается веры, женщина может реализовать себя безо всяких ограничений. Следует признать, что способы аргументации Шауля не совсем понятны современному человеку. Однако Шауль и не писал для современных людей. Мы должны поставить себя на место читателей Шауля и не оценивать его стиль изложения в соответствии с нормами нашего времени. Более подробное обсуждение новозаветного учения о роли обоих полов, учитывающее современные социологические наблюдения и такие идеологические движения, как феминизм, см. в книге Стефана Кларка «Мужчина и женщина во Христе».

- 15 Стих, смысл которого не совсем ясен. Возможно, Шауль смягчает жесткость стихов 11-14 (ср. 1 Кор. 11:11-12), смягчая наказание женщины, предусмотренное в Быт. 3:16 за ту роль, которую сыграла в грехопадении Ева. Там Бог сказал ей: «Множкратно умножу Я муки твои и беременность твою. В муках будешь рожать своих детей. И влечение твоё будет к мужу, а он будет властвовать над тобой». Стихи 11-14 говорят о том, что муж все еще властвует над женщиной. Но теперь она избавлена если не от физических, то хотя бы от эмоциональных мук материнства, связанных с рождением или воспитанием детей, если только **не утратит доверия и любви к Богу и будет вести святую жизнь**.

Еще одно возможное значение: замысел Бога для женщины состоит в материнстве; женщина, посвящающая себя материнству, живет в полном согласии с целями Бога. В любом случае стих, конечно же, не учит тому, что рождение детей — это альтернативный «путь спасения» для женщины, что делало бы ненужной веру в Иешуа!

### ГЛАВА 3

- 1 Руководитель собрания**, греч. *епископос*, буквально «надсмотрщик», «надзиратель». Обычно транслитерируется как «епископ». См. ком. к 1 Фес. 1:1. Стремление к руководству здесь не осуждается, а поощряется.
- 2-7 Судить руководителей собрания в соответствии с этими критериями имеют право как верующие, так и неверующие.
- 2 Верным своей жене**, буквально «мужем одной жены», поэтому дискуссии по поводу этой фразы в основном касаются не супружеской верности, а цифр — максимум одной, по меньшей мере одной или ровно одной? Или же максимум одной в определенный промежуток времени? (1) *Яо меньшей мере одной*. Никто не относится серьезно к подобному варианту. Если не рассматривать здесь случаи Иакова, Давида и Соломона, полигамия противоречит учению самого Шауля в 1 Кор. 7:2 и учению Иешуа в Мат. 19:3-9, где он говорит об изначальном замысле Бога: «И соединится с женой своей» (не с женами), «и станут двое» (не трое или больше) «одной плотью» (Бытие 2:24). (2) *Одной*. То есть руководитель должен быть женат. Это согласуется с еврейской поговоркой о том, что мужчина без жены — только наполовину мужчина (еще одно применение Быт. 2:24).

Раби Танхум сказал во имя раби Ханилая: «Неженатый мужчина<sup>^</sup> живет без радости, без благословения и без добра». (Иевамот 626)

Нельзя сравнить человека с <sup>^</sup>корзиной, полной хлеба, с тем, у кого корзина пуста. (Йома)

И прямое повеление: Не говори: «Я не женюсь».

Женись! (Авот диРаби Натан)

Традиционное отношение иудаизма к женитьбе рискует оказаться слишком бесчувственным по отношению к тем людям, которые по каким-то причинам остались одинокими; ср. замечания Иешуа в Мат. 19:10-12 и учение Шауля в 1 Кор. 7.

- (3) *Максимум одна в конкретный промежуток времени*. Это возможно; вопрос тогда заключается в том, могут ли руководители жениться вновь после развода или смерти супруги. В свете того, что в Новом Завете указаны две конкретные причины, по которым разрешено разводиться (супружеская измена, Мат. 19:9, и нежелание неверующего супруга\* оставаться в браке, 1 Кор. 7:15), можно толь-

ко спорить о том, подразумевается ли в таких случаях возможность повторного брака. Но тогда, если те же нормы, которым должен следовать обычный верующий, относятся и к руководителю собрания, зачем вообще было упоминать об этом?

(4) *Максимум одна.* Это можно понять как запрет вступать в повторный брак по какой бы то ни было причине. Важно отметить также, что этот принцип позволяет пасторам и *шамашим* оставаться неженатыми. Это не налагает на них *обязанности* не вступать в брак, как делает это римско-католическая церковь (см. 4:3 и ком.), но *позволяет* им не жениться, если таково их желание. Моя собственная точка зрения состоит в том, что фраза «*мужем одной жены*» означает, что пастор может быть женатым и неженатым, а также может вступать в повторный брак после смерти супруги или развода по двум четко обозначенным причинам. Однако я перевел фразу как «**верным своей жене**», так как полагаю, что суть замечания Шауля здесь не в том, должен ли руководитель жениться (и сколько раз), а в том, чтобы показать, насколько важна его верность в браке. Немногое может разрушить служение столь же быстро и безвозвратно, как сексуальная безнравственность руководителей. В те времена, когда сексуальная распущенность достигала еще большего размаха, чем в наше время, Шауль подчеркивал значение супружеской верности (как и в ст. 12 и 5:9).

**Т'ело Мессии** бесславят (ст. 7, ср. 1 Кор. 6:15-20) не только многие **хо/рошо** разрекламированные случаи нарушения этого принципа, но и тот факт, что на подобные нарушения часто смотрят сквозь пальцы. <•

j'•

**3 Он не должен' иметь пристрастие к выпивке.** Требование заключается не в том,.- что руководитель должен полностью воздерживаться от спиртного. Однако он не должен иметь привычку напиваться. Вино играет определенную роль в еврейской религии, которую Новый Завет также признает (Мат. 26:27-29 и ком., Лук. 22:17-20 и ком.). См. также ниже, 5:23 и ком.

**4—5 Чтобы его дети повиновались ему** (здесь требование выражено в более мягкой форме, чем в Тит. 1:6 и ком.). Как и в ст. 2, возникает вопрос: означает ли это, что руководитель обязательно должен иметь детей? Или же, если у него есть дети, должны ли они быть послушными, чтобы его собственный дом мог послужить примером для всей общины? Последнее толкование является общепринятым, из чего можно сделать вполне обоснованный вывод о том, что семья важнее служения.

**Если человек не в состоянии справиться с собственным домом, к ак он сможет заботиться о Божьей Мессианской общине?** Можно выразить эту же мысль при помощи утвердительного предложения: пгдстор, воспитывая детей, получает неоценимый опыт для своего труда.

- 6 Противник** (Сатан; см. ком. к Мат. 4:1) попал под осуждение Бога именно из-за гордости; см. Ис. 14:13-14, Иез. 28:1-19, Мат. 4:1-10.
- 7 Руководитель общины находится в несколько ином положении, чем менеджер или тот, кто занимает официальную должность. **Противник** не беспокоится в том случае, когда кто-либо богатеет или приобретает власть, но он всеми своими силами пытается воспрепятствовать распространению Доброй Вести и приближению Царства. Для этой цели у него всегда расставлены **сети**/ чтобы навлечь **нарекание** на тех, кто посвятил себя исполнению Божьей работы.
- 8 Шамашим**, «работники», «дьяконы\*». См. ком. к Фил. 1:1.
- 9 Истина которой ранее была сокрыта**. См. Рим. 11:25, ком. к Еф. 1:9. См. также в ст. 16.
- 11** Греческое *γυναίκα* может означать либо «жены», либо «женщины». Если верно первое, Шауль принимает как должное, что только мужчины могут быть *шамашим*, и ставит в зависимость успешность их служения от хорошего поведения их жен. Если *μη* здесь имеются в виду «женщины», он допускает, что должность *шалаша* может занимать как мужчина, так и женщина. В Рим. 16:1 Шауль называет Фиву *шамашем*; тот факт, что он использует при этом форму мужского рода греческого слова *διακονος*, подразумевает, что он говорит именно о должности, а не просто описывает ее как работника. Против такого понимания выступает ст. 12, в котором говорится, ^что *шамаш* должен быть **верен своей жене** (см. ком. к ст. 2), но ничего не говорится о том, что женщина-шалаш должна быть верна своему мужу (ср. 5:9). Тем не менее, это можно объяснить лаконичность^ изложения или посчитать правилом, касающимся наиболее частых случаев.
- 16 Истина, сокрытая ранее**. См. ком. кет. 9. Поэтическая форма данного стиха в греческом варианте позволяет предположить, что Шауль цитирует древний мессианский гимн.

#### ГЛАВА 4

- 1 Святой Дух **ясно говорит** в пророчестве. Возможно, имеется в виду пророчество в Деят. 20:28-31, которое Шауль прямо адресует верующим Эфеса, где находился Тимофей.
- В ахарит-гаямим**. Последние Времена уже наступали (ком. к 1 Кор. 10:11). Поэтому мы не должны говорить, что **некоторые люди отступятся от веры** в будущем (как во 2 Фес. 2:3) — это уже происходит.

Каких духов, **вводящих в заблуждение**, и какие **бесовские учения** они слушают? (О существовании бесов см. ком. к Мат. 4:24). На данный момент, ограничиваясь только религиозными учениями, мы можем отметить следующие:

- (1) Восточные религии (и их западные варианты) с их небиблейской безликой концепцией Бога и тенденцией преуменьшать значение человеческой истории, а, следовательно, и человеческой жизни.
- (2) Полухристианские культы, в том числе организация Свидетелей Иеговы, мормоны, Христианская наука (Christian Science) и унитаризм, которые дают неадекватное представление о личности Мессии Иешуа.
- (3) Немессианский иудаизм, так как он отрицает, что Новый Договор был принесен свыше, и не признает мессианства Иешуа, препятствуя тем евреям, которые принимают и то и другое.
- (4) Секуляризм, гуманизм, атеизм и агностицизм.
- (5) Либеральное христианство, которое, используя Библию, отвергает при этом фундаментальные библейские истины; и, наконец, наиболее замаскированное из всех,
- (6) Религиозное учение, которое на словах придерживается Библии, но дела его доказывают обратное. Помимо тех учений, которые можно отнести к сфере религии, мы

также наблюдаем следующие области:

- (1) Наркотики, алкоголизм, недозволенные сексуальные отношения, стремление к богатству (см. б:7) и другие подобные виды деятельности, цель которых — удовлетворение собственных потребностей.
- (2) Различные идеологические движения, лишённые религиозного содержания, но овладевающие всем существом человека так, как это происходит в случае с религией; политика и борьба за чистоту окружающей среды могут функционировать подобным образом, хотя это и не обязательно.
- (3) Оккультные науки, в том числе астрология, парапсихология, *каббала* (оккультное течение внутри иудаизма). Почему люди обращаются к этим заменителям истины и не видят подлинного добра в Доброй Вести? Вот некоторые из наиболее часто встречающихся причин, наряду с советами, как устранить эти препятствия:

- (1) Неверное представление о Боге, о Иешуа и о том, чему учит Библия. Нередко люди, не читавшие Библию во взрослом возрасте или вообще незнакомые с Новым Заветом, имеют при этом определенные убеждения. Таким людям важно прочитать Библию непредубежденно, молясь о том, чтобы Бог открыл им, что истинно, а что нет.
- (2) Грех, от которого человеку трудно отказаться. Здесь важно установить приоритеты. Что важнее: продолжать грешить и заработать тем самым вечное осуждение, или обратиться к Богу за прощением и получить уверенность вечной жизни?

(3) Страх, например, страх быть отвергнутым друзьями или обществом в случае исповедания веры в Иешуа. Страх перед бедностью или перед «жизнью, лишенной удовольствий». И даже если наши опасения в каких-либо аспектах вполне обоснованны, мы можем преодолеть их, поверив, что Бог управляет всем и наполнит нашу жизнь так, как мы и представить себе не могли. Для тех, кто верит Богу, все содействует ко благу (Рим. 8:28).

**2 Источником подобных бесовских учений является лицемерие лжецов.** Дьявол использует людей в качестве своих орудий. Подобные ложные учения упоминаются в Деят. 20:28-31; 2 Фес. 2:6; 2 Кеф. 3:1-3а и ком.; 1 Ин. 2:18-23, 4:1-6; 2 Ин. 7.

**Совесть**, как и любой другой компонент человеческой природы, может подвергнуться полному разложению. Клептоманы и патологические лжецы могут послужить примером людей, совесть которых утратила способность нормально функционировать. А как быть с теми людьми, которые мошенничают с налогами или дают взятки, их совесть тоже притупилась? Да, если они не осознают неправильности своих поступков или твердо убеждены, что являются исключением из правила. Однако «пусть тот, кто без греха, первым бросит камень». Мы должны проверить, не утратила ли наша собственная совесть своей чувствительности, а затем «идти и больше не грешить» (Ин. 8:8, 11).

**За Они запрещают вступать в брак и требуют воздерживаться от разного рода пищи.** Шауль поощряет самодисциплину ради Божьего Царства (1 Кор. 9:24-27), но не аскетизм. Его собственные отзывы о браке (1 Кор. 7:1-40) и о пище (Рим. 14:5-6, 14-17, 20; 1 Кор. 8:8, 13; 10:23-11:1; Кол. 2:16-23) в высшей степени благоразумны. Он не учит ни потаканию собственным желаниям, ни полному самоотречению. Он оценивает и то и другое поведение в соответствии с тем, как оно влияет на окружающих и насколько отражает посвящение Мессии Иешуа.

**Воздерживаться от разного рода пищи.** Речь идет не о кашруте, хотя лжеучителя, вероятно, вплетали элементы еврейских законов о пище в свою аскетическую практику. См. ком. к Рим. 14:1. Также ср. Книгу Бытия 9:3-4.

**36-5 Бог сотворил пищу для того, чтобы ее ели с благодарением. Ср.**

Рим. 14:5-6 и предостережение в 1 Кор. 10:30-31. В еврейской традиции есть благословения до и после трапезы. Перед едой произносится короткая *браха* (ком. к Мат. 14:19), а затем, на сытый желудок, мы можем более обстоятельно отблагодарить Бога за все то, что мы только что съели. Первая *браха* после еды следующая:

Благословен Ты, *Адонай*, Бог наш, Царь вселенной, насыщающий весь мир пТЬ добротой Своей, милосердием, любящей

доброте и милости. Ты даешь пищу всему живому, поскольку Твоя любящая доброта пребывает вечно. Благодаря Твоей великой благодати, мы никогда не оставались без пропитания. Ради Твоего великого имени да не останемся мы без него и впредь, так как Ты насыщаешь, поддерживаешь и творишь добро всем и даешь пищу всякому творению, созданному Тобой. Благословен Ты, *Адонай, насыщающий всех*.

Вторая *брака* включает в себя благодарение за плодородие Земли Израиля, за договор и за *Тору*. Приводится также библейский стих, дающий основание для подобного рода благословений: «А когда будешь есть и насытишься, должен ты благословить *Адоная*, Бога твоего, за хорошую землю, которую Он дал тебе» (Второзаконие 8:10). Следующая *брака* включает в себя молитвы о восстановлении Иерусалима, о возвращении еврейского народа в Землю и о приходе Мессии.

**Все, что сотворил Бог, хорошо**, но не все сотворенное Богом является пищей. Поэтому настоящий стих *не* упраздняет еврейские законы о пище; см. Деят. 10:11-19 и ком., Гал. 2:126 и ком.).

**Освящается словом Бога и молитвой.** Как в иудаизме, так и в Новом Завете существуют различные способы освящения. Благословение, произносимое в связи с исполнением какой-либо *мицвы*, содержит фразу «Бог наш... освятивший нас Своими заповедями»; то есть заповеди, как разновидность Божьего слова, освящают. См. статью «Кедуша» («святость», «освящение») в Энциклопедии «Иудаика», 10:866-875.

«Отдели их для святости Своей истиной: слово Твое — истина» (Ин. 17:17); истина освящает.

«Мессия возлюбил Мессиянскую Общину и даже отдал самого себя ради нее, чтобы отделить ее для Бога, очистив посредством погружения в *маквео* (Есх 5:26); погружение освящает.

«Так и Иешуа претерпел смерть за вратами, чтобы своей кровью сделать людей святыми» (Ме. 13:12); заместительная смерть Иешуа освящает (см. также Ме. 10:10,29; 1 Кор. 1:2).

«...Исполнять священнический долг распространения Божьей Доброй Вести, чтобы язычники стали приемлемым приношением, святым, благодаря *Руах ГаКодеш*» (Рим. 15:16); Святой Дух освящает.

«Пусть Бог *шалом* сделает вас святыми во всей полноте» (1 Фес. 5:23) — любимым способом по Своему усмотрению!

- 7 **Бабемейс**, слово на идиш, означающее «бабушкины сказки», истории (1:4), которым верят и учат только неразумные, суеверные старухи. Слово передает смысл греческого выражения *грао дейс мюфус* («старушечьи басни»; *от мюфус* произошло слово «мифы»).
- 8 Физические упражнения, или «физическая самодисциплина» (ср. ст. 3), имеют определенную пользу для тела (это важно для Тимофея; см.

5:23). Некоторые люди превращают стремление к физическому совершенству в религию — они употребляют здоровую пищу, бегают, загорают, посещают сауну и сеансы массажа, занимаются бодибилдингом и другими видами спорта. Заботе о теле в Писании отводится достойное место: тело является храмом Святого Духа, своим телом мы призваны славить Бога. Поэтому мы должны поддерживать тело в нужной форме, однако не следует превращать собственное тело в идола и уделять заботе о нем первостепенное внимание. Это согласуется с учением иудаизма о роли тела.

**10 Бога, Спасителя (1:1 и ком.) всего человечества (2:4-7, Йн. 3:16), а в особенности тех, кто доверяет Ему.** «В особенности» напоминает нам об отрывке Рим. 2:14-15, на основании которого можно предположить, что человек, не исповедующий свою веру в Иешуа (хотя бы потому, что он никогда не слышал Евангелия), тем не менее, может спастись; однако см. примечания, касающиеся тех, кто использует это положение как отговорку, чтобы не принять Иешуа как Мессию.

14 О «даре» См. Рим. 12:6-8; 1 Кор. 12:4-11, 28-31. О том, что такое *смиха* (рукоположение), см. ком. к Мат. 21:23.

16 Дела и учение, мы сами и окружающие нас — все это имеет значение.

## ГЛАВА 5

1 «Вставай перед сединой и уважай старого. Я *Адонан*, Бог твой» (Левит 19:32).

3 К тем вдовам, которые действительно нуждаются, буквально «которые настоящие вдовы».

3-16 Данные стихи являются противовесом Деят. 2:44-46, 4:32-35, где говорится, как верующие делились своим имуществом с теми, кто был в нужде. В первую очередь нуждающиеся должны обращаться за помощью к своим семьям, а не к собранию; и наоборот, те, у кого есть бедные родственники, должны позаботиться о них (ст. 4, 8, 16).

5 «И вдовы твои пусть полагаются на Меня» (Иеремия 49:11).

8 Благотворительность начинается дома. Кроме того, если верующие должны оказывать материальную поддержку вдовам, то тем более (ком. к Мат. 6:30) они должны обеспечивать и самих себя (2 Фес. 3:6-12, Еф.4:28).

»

**9-10 В список.** «Настоящие вдовы» (ст. 3 н ком.) — это своего рода должность, подобная должности *шамаша*; как и *шамашим*, вдовы должны отвечать определенным требованиям, чтобы претендовать на помощь.

**Была верна своему мужу**, или: «была замужем только один раз» (см. ком. к 3:2).

**Хорошо воспитала детей**, или: «хорошо смотрит за детьми». Первый вариант передает буквальный смысл греческого *тектотрофейн*, но противоречит ст. 4.

18 Ср. 1 Кор. 9:7-9, Мат. 10:10.

**19** Хотя Шауль напоминает здесь Тимофею принцип судопроизводства, сформулированный в *Торе*, тем не менее, некоторые христианские теологи полагают, что Новый Договор упразднил «гражданский закон» *Торы*]

**20** В наш век, когда люди стали непослушны всякого рода власти, в церкви практически не используют выговор, а общий уровень общинной дисциплины весьма низок. Публичный **выговор**, когда его применяют должным образом, является формой Божьей любви, но многие ли из нас рассматривают его именно таким образом? Тема изучается подробнее в Ме. 12:5-13.

**21 Перед избранными ангелами**, которые примут участие в окончательном суде (Мат. 25:31, Мар. 8:38, Лук. 9:26, Отк. 14:10). Тимофей должен производить суд так, чтобы это было достойно избранных ангелов, ведь они будут участвовать в суде над ним (ср. Лук. 6:37-38).

**23 Воду.** Вода, в отличие от **вина**, часто была нечистой, источником всякого рода болезней. Вино часто подавалось разбавленным водою, пропорция колебалась от одного к трем до одного к шести. Медицинское и церемониальное использование вина подкрепляется Писанием; пьянство противоречит ему. Обычное употребление вина за трапезой также находит поддержку в Писании, кроме того во время некоторых праздников разрешено употреблять более крепкие напитки. Вино использовалось для облегчения предсмертных мук и для утешения во времена скорби. Вероятно, эти общие принципы все же не применимы к человеку, имеющему проблемы с алкоголем.

## ГЛАВА 6

**4 Спорам и словесным перепалкам. Ср. 1:4 и ком.**

- 5—6 В глазах скольких людей **религия** дискредитируется по той причине, что исповедующие ее люди показывают своей жизнью, что для них она не что иное как **путь к богатству!** Печально, что из-за своей жадности они удалились **от истины** и лишены тех богатств, которые **приносит истинная религия.**
- 7 «Нагим вышел я из чрева матери моей, нагим и возвращусь туда: *Адонай* дал и *Адонай* взял. Да будет благословенно имя *Адоная* (Иов 1:21). См. также Псалом 48:17-18, Екклесиаст 5:15, Пиркей Авот 6:9 в Мишне (процит. в ком. к Отк. 14:13).
- 8 «Нищеты и богатства не давай мне; питай меня хлебом насущным» (Синод, пер., Притчи 30:8).
- 9 Ср. замечания в Мат. 13:7, 22; Лук.8:14. «Не заботься о том, чтобы нажить богатство; оставь такие мысли твои» (Синод, пер., Притчи 23:4). Также Притчи 28:22.
- 10 Не деньги сами по себе, а **любовь к деньгам (ст. 10) — корень всех зол.** Или: «Любовь к деньгам ведет ко всевозможным грехам». Сбор средств на какие-либо религиозные цели — вовсе не грех. В таких случаях можно полагаться на внутреннее «чутье», ведь алчность, как и дурной вкус, нелегко скрыть.
- 12 **Сражайся в вере, как добрый воин.** Шауль именно так и поступал (2 Тим. 4:6-8). Это сражение направлено против греха, а не против людей (2 Кор. 10:3-5, Еф. 6:10-13).
- 13 Единственный случай, когда Шауль упоминает о том, как Йешуа предстал перед римским судом. См. Мат. 27:11-14; Ин. 18:33-38, 19:9-11.
- 15 **Царь царей и Господь господ.** «Ибо *Адонай*, Бог твой, — Бог богов и Господь господ» (Второзаконие 10:17). См. Отк. 19:16 и ком.
- 17-19 И вновь тема богатства (ст. 5-10). Ср. Иер. 9:22-23 (23-24). «Когда богатство умножается, не прилепляйтесь к нему сердцем» (Псалом 61:11).
- 20—21 **От нечестивых пустых разговоров, от споров и противостояния.** Ср. 1:4, 4:7, 6:4-5. О «знании», ключевом слове гностицизма, см. 2 Кор. 8:1 и ком., Кол. 1:19 и ком.